圓覺經略疏之鈔

圓覺經略疏之鈔卷第十

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏華嚴亦云心佛等者此是夜摩偈讚品覺林菩薩所說之偈此但標下半也其上半云如心佛亦爾如佛衆生然便接此所引明具具眞妄識分唯生滅識唯識也此是晉譯之文若取唐譯卽下半云應知佛與心體性皆無盡上半同也今略示之謂次前偈云心總相心也如工畫師總相喻也下別明染性云能畫諸世間五蘊悉從生無法而不造便次此偈彼疏釋云以心例佛也謂如世五蘊從心而造諸佛五蘊亦然如佛五蘊餘一切衆生亦然

皆從心造然心是總相悟之名佛成淨緣起迷作眾生成染緣起緣起雖有染淨心體不殊佛果契心同眞無盡妄法有極故不言之若依舊譯云心佛與眾生是三無差別（此疏引晉譯經者要證佛與眾生皆同一心無別也）此則三皆無盡無盡即是無別之相應云心佛與眾生體性皆無盡以妄體本眞故亦無盡是亦如來不斷性惡亦猶闡提不斷性善又上三各有二義總心二者一染二淨佛二義者一應機隨染二平等違染眾生二者一隨流背佛二機熟感佛各以初義成順流無差各以後義爲反流無差則無差之言含盡無盡又二中

二義各全體相收。此三無差別成一緣起。上約橫論。若約一人。心卽總相佛卽本覺衆生卽不覺不覺乃本覺隨緣而成。此二爲生滅門。二體性無盡卽眞如門隨緣不失自性故。次後一偈云。若人知心行普造諸世間。是人則見佛。了佛眞實性。謂妄取諸法。則不知心行。若知心行普造世間。則無虛妄。便了眞實也。故月上經云。我亦當知十方佛皆共同體覺一法。眞如體性無有二。無量衆生同實際。二經別釋文二。初明聖同中疏言本覺名如等者。依藏和尚論疏約理智釋也。若廣釋者。復有五義。一就理顯。謂法性名如出障名來。二唯就行。瑜伽云言無

虛妄故名如來。涅槃第三十亦同此說。即樹提長者父之知識讚佛云。如來世尊於一切法知見無礙故名為佛。發言無二故名如來。斷煩惱故名阿羅訶。世尊所說終無有二。三理智合說。轉法輪論云。第一義諦名如。正覺名來。正覺第一義諦故名如來。此與成實大同。彼論云。乘如實道來成正覺。以如實道亦通萬行。故言大同。即非全同也。四離相說。般若云。如來者無所從來亦無所去故名如來。五融攝說。謂一如無二如。若理第一解。若智當第二義。若開若合。合即第三義。開即四義各說。無不皆如故名為如。如外無法。來亦即如。如是來者是眞如來。二明凡同中。疏本覺心地者。本覺之心地也。如疏序中科云。覺之心體。心之覺相。覺相即本

覺也。心體即心地也。心有生成住持之義。故喻地也。
故禪宗云。心地法門。然地合法有三。一無明住地。二
佛菩薩住地。三平等心地。心地是總。餘二是染淨之
別。若會相歸性。則三皆平等。故前引華嚴云。是三無
差別。疏。妄不能染者。即勝鬘經說。自性清淨心。不染
而染。染而不染等文也。疏。論云一切等者。即前總釋
中。鈔已具引彼論中同相之文。以釋此凡聖同義訖。
若不記得。即再檢之。疏。凡不知同者。即但住夢染之
境。云何住持光明藏中。然聖智見他皆同此體。故指
此體是諸等也。如夢者覺者。在一堂中。半睡半覺。睡

者夢在諸處覺者見在堂中不妨見堂亦是睡者之堂也法合可知經稱體中疏二一凡聖下且銷文言凡聖身心者以第二段中與凡聖同體故此總收二類身心皆寂滅也以圓覺爲本際者流出眞如菩薩涅槃等故種種幻化皆從其中生故隨體圓滿者下云覺性徧滿圓無際故當知六根徧滿法界故懸云首楞嚴虛空之小圓覺嗟法性之寬比之常譚海形牛跡疏西域語倒者鐘打飯喫酒飲經讀之類也皆先舉所依法體後始明義用故此先舉所隨順不二然後舉能順之心故譯經者先翻出梵語後迴文令

順此方。如云打鍾喫飯等。故應云隨順不二也。言不盡者。下文頻有此例。華嚴等經。亦頻有之。若經不迴文。即一部經一一倒也。下同此者。皆倣此說。疏生死涅槃等者。準淨名經不二法門品。皆約二法說不二也。疏文依下。二別釋義。如文可知。若更廣之。謂於一切法體。則有無不二。於義則常無常不二。於行則苦樂不二。於教則世出世不二。於諦則眞俗不二。於道則邪正不二。於位則權實不二。然大疏次此別釋平等云。然凡聖平等復有多義。謂衆生及佛悉皆平等。且依佛說。佛佛平等。法身智身。無增減故。若依衆生。

生生平等。煩惱業苦。有支皆等。若生佛相望者。凡夫現在等佛過去。進修得果等佛現在。成佛究竟等佛常住。此約三世互望。若約煩惱佛則本有今無。眾生則本無今有。菩提則眾生本有今無。諸佛則本無今有。約迷悟異。則說今本。涅槃之性。非三世攝。故知三世有法。無有是處。若以性淨而說。則佛與眾生。現今平等。不妨迷悟之殊。是故三乘亦有差別。亦無差別。眾生寂滅。卽是法身。法身隨緣。卽是眾生。故寂滅非無之眾生。恆不異眞而成立。隨緣非有之法身。恆不異事而顯現。是故染淨三世一切諸法。無不平等。況

稱性互收。如是解者。名爲善住平等心地。經現土中。疏三。一佛無下。釋文。言淨土者。離染皎潔曰淨。凡聖可居曰土。瓔珞經曰。土名賢聖所居之處。故一切衆生。一切賢聖。各有自居果報之土。若凡夫住五陰中。爲正報土。山林大地爲依報土。初地聖人。亦有二土。一實智。二變化。餘文可知。疏然土下。二釋義。大疏於此。開爲四門。一釋義相。畧如今疏二三土等。二出體性。小乘八識權教唯心實教融攝也。三嚴之方便。皆由佛應統之故若就行則唯淨淨有二。世出世故出世復二。謂二乘菩薩菩薩又二。眞極末極故。四身土一異。文二。一權二實實中又二。法身十種二亦隨身顯五重。大疏有四紙。大鈔八紙。今且略用初門。若

要備知須更聽大疏。今文有二。初列多種。言不出其三者。依三身故。報有自他。故爲四身。四身還依四土。言法性土者。佛地論云。雖以清淨法界。而爲法身。亦以法性而爲其土。性雖一味。隨身土相。而分二別。唯識亦云。謂自性身。依法性土。雖此身土。體無差別。而屬佛身也。法土也。性相異故。慈恩釋云。法性屬佛。爲法性身。法性屬法。爲法性土。性隨相異故云爾也。此公意云。屬佛是相。屬法是性。清涼大師據實敎宗釋云。佛有覺義。名爲佛。土無覺義。但持自性。故名爲法。亦如智論云。在有情中名佛性。在非情中名法性也。言性相異者。身土約相。則有二別。約所依性。則無差別。今以無差別之性。隨差別之相。故云性隨相異也。前引佛地論。正同此也。論文云。此佛身土。俱非色攝。雖不可說形量大小。然隨事相

其量無邊。三身三土。事既無邊。相之與性。豈有邊耶。譬如虛空徧一切處。既如虛空。則徧至色非色處也。亦同華嚴云。普賢身相如虛空。依眞而住非國土也。疏。二受用土者此受用身土復有二。一自受用身還依自受用土。成唯識云。謂圓鏡智相應淨識由昔所修自利無漏純淨佛土因緣成就。從初成佛盡未來際相續變爲純淨佛土。周圓無際。衆寶莊嚴。自受用身常依而住。如淨土量。身量亦爾。諸根相好。一一無邊。無際善根所引生故。功德智慧既非色法。雖不可說形量大小。而依所證及所依身亦可說言徧一切處。他受用身亦依自土。謂平等智大

慈悲力由昔所修利他無漏純淨佛土因緣成就隨住十地菩薩所宜十地經說十地各有分量大小廣如彼說初地唯見百葉華佛見百三千大千世界也變為淨土或小或大或劣或勝前後改轉他受用身依之而住能依身量亦無定限若變化身依變化土謂成事智大慈悲力由昔所修利他無漏淨穢佛土因緣成就以化土中有淨有穢非他受用土故言淨穢他受用法樂增故同自受用化土雖復說法神通增故立變化名此如佛地論廣說也隨未登地有情所宜化為佛土或淨或穢或大或小前後改轉佛變化身依之而住能依身量亦無定限疏若開等者開三為四義如上疏大鈔統唯二者文束四為二也諸經

論中皆有於兩種之二。先攝上四爲淨穢者。乃有多義。一前三皆淨。四中有淨有穢。則三類半爲淨。半類爲穢。二前三爲淨。以他受用。分斷二障。分證眞如。故得名淨。變化土皆穢。設有七珍。穢衆生住。故亦非淨土。三後一皆穢。仁王經云。三賢十聖住果報。唯佛一人居淨土。而生公說有形皆穢。無形爲淨。則唯法性爲淨。若爾。自受用土。豈稱穢耶。此以冥同眞性。不可說其形量大小。則同淨攝。二攝前四爲性相者。略有二門。一法性爲性。餘三皆相。二自受用土。冥同眞性。亦可名性。餘二唯相。大疏次此云。融而爲一。有異餘

宗者則淨穢性相二土三土四土無不融攝即華嚴等及此經意故云異餘宗也疏然此下二融上多種不一不異也因上開合無定故爲此融上引大疏云融而爲一即一也前列多種即異也今即不一不異然東安莊公本有三句無有質不成句清涼加此此句以成二對謂淨穢域絕不可言一理雖一味不可言異冥同性空不可言有隨緣成立不可言無然一爲遣異無爲遣有然其釋中一亦約理實則一義有其二種一約理一二約事一如自受用十方如來同有淨土不可言無而得稱一故疏形奪下然上略舉四句一向遮過實則即異即同即

有卽無若互相形奪則一異兩亡有無雙寂若圓融無礙則卽一卽多卽無卽有有是無有無是有無多是卽一之多一是卽多之一有無卽是理無礙一多兼事事無礙由此重重故大經華嚴刹海一一塵中皆具法界疏前凡下三連合前後如文易解經同體法眾中初總標云菩薩者具云菩提薩埵此翻菩提云覺薩埵云有情此有三釋一約境釋卽悲智所緣之境也二修智求菩提運悲化眾生也二約心釋言有了悟之覺者謂初心有頓悟地前有比觀登地有現觀雖云了悟之覺非依主釋以了悟卽是覺故而

言之者爲揀佛果故下云之情亦然餘緣慮者地前雖悟解而未證故登地出觀散心是情慮故八地已上三細未除習氣流注故三約能所釋然上約所求所化皆是所對非已當體故云境今約自能所釋謂大菩提是所求自已心是能求疏大法等者法華云必說大法又云演大法義下文云末世衆生將發大心求善知識等修大行者二利行故證大道者眞如覺性也若約位說者信卽十信解卽十住發卽十迴向大願之心證卽見道行卽修道趣卽八地已上無功用自然流入若薩若海經別列中疏夫聖人無名

爲物立稱者。莊子云。志人無已。神人無功。聖人無名。今約利生無名而强立名耳。多依行德者多是不唯之義。謂亦有因姓。如慈氏等。亦有因所求。神如世親等。亦有因父母。如聲聞中鶖子等。然依行德立名者徧多矣。問。既依行德而諸菩薩行德皆俱。何以成別。故次云。隨宜別標也。機宜不同。所表各異。故云千差等也。如觀其音聲皆得解脫。名觀世音。悲愍衆生。名爲常慘。手中雨華。便名華手等。又如經偈。無厭大悲未曾捨。卽金剛愛菩薩。見行小善便稱美。卽金剛善哉菩薩。無住檀施等虛空。卽金剛寶菩薩之類是也。

此十二大士。是十萬中。標領表十二段法。如次各於一門。而爲請問之主。良以初心識昧未解諮求。故菩薩慈悲。騰疑爲請。此明解而復問之意。疏今各以所詮下。顯別釋之義。言穿鑿者。孔安國注論語云。孔子在陳思歸欲去。故曰吾黨鄉黨之小子。狂者進取於大道。妄作穿鑿以成文章。不知所以裁製。我當歸以裁之耳。疏妙首等者。然文殊師利梵語訛。正云曼殊室利。此云妙首等也。準華嚴宗。此菩薩表三法門。謂一名妙首表能信之心。故華嚴十信會中十菩薩皆同名首。謂覺首等。故文殊即妙首也。觀察諸法三昧經云。普首。阿

目佉經云濡首無量門微密經云敬首智有首字者信是萬行萬德之頭首也二名妙吉祥者佛地經云一切世間親近供養咸稱讚故名妙吉祥眞諦云以恆寂靜於怨親中平等利益不為損惱名妙吉祥生上經疏引也三聖觀說表能起行願之解次下即釋三名妙德表能證眞理之大智諸經多云法王子者如王太子無等雙故今經文略義廣但一處說文殊已含三義故故言表信解智及證智等如三聖觀說文殊表能起行願之解故今云妙吉祥吉祥是即解之行三聖觀文次下即釋疏文中說本起下會通此經表法

之義也。然首楞嚴經說。文殊是過去龍種上尊王佛。央掘經說是現在北方常喜世界歡喜藏摩尼寶積佛。慈恩上生疏引經云。未來成佛。名爲普現。大經云。常爲無量百千萬億那由他諸佛之母。放鉢經云。是釋迦師。大經又云。爾時一切處文殊。而說偈言。況能禮妙慧。勸善財。答光明於涅槃印無言於不二。至德若此。故云妙德。廣釋如大疏大鈔。疏是爲三聖者。即清涼大師所製華嚴三聖圓融觀中。先明二聖三對表法。後融而不二。便是遮那。初三對表法者。一普賢即所信如來藏。理趣般若云。一切衆生皆如來藏。普賢菩薩自體徧故。初會即入如來藏

身三昧故也。文殊卽能信之心。佛名經說。一切諸佛。皆因文殊而發心故。善財始見。發大心故。二普賢表所起萬行。上下經文。皆云普賢行故。文殊表能起之解。慈氏云。汝先得見諸善知識。聞菩薩行。入解脫門。皆文殊力也。三普賢表所證出纏法界。經云身相如虛空故。善財入其身故。善財見之。卽得智波羅密者。依體起用故也。文殊表能證大智。本所事佛名不動智故。常爲諸佛母故。再見文殊一見普賢者。顯其有智方證理故。故古德名後文殊。爲智照無二相也。然此二聖。各相融攝。謂依體起行。行能顯理。故三普賢。而是一體。信若無解。信是無明。解若無信。解是邪見。信解眞正。方了本源。成其極智。極智返照。不異初心。故三文殊。亦是一體。又二聖亦互相融。二而不二。沒同果海。卽是毘盧遮那。

是爲三聖。故此二菩薩常爲一對。故前說究眞妄以成正解。當於文殊。今此徵幻法而明正行。當於普賢。良由此經。亦是稱性眞身說圓滿覺性。故人法儀式。懸符華嚴。疏慈氏其性者。過去遇大慈如來願得此號。由此得慈心三昧。又由母懷時。便有慈心。故以慈爲氏族。疏過患未盡者。明須說四相也。義意未圓者明須說四病也。收機未普者。明須說道場加行也。此十二中餘不釋者。但尋前後經文。疏鈔自見。各以法門爲名。各各照著。經總歎者。夫大士必崇德廣業。虛心外身。崇德故進齊佛果。廣業故。行彌法界。虛心故

智用萬行而不爲。外身故功流來際而非已。今此但歎主伴入定同佛會之德者。發揚正宗融攝一切爲圓滿覺之由致也。諸經歎德皆亦各隨所宜。疏自他融攝者。華嚴宗也。若約諸教。即如法華。或領大眾。或十或五。乃至三二一。或單己者。爲母等者具云智度菩薩母。方便以爲父。善心誠實男。慈悲心爲女。法喜以爲妻等。疏得住佛境者。不同前之諸佛。但云住持。不云入定。疏法性會者。一一皆是法界緣起之眾也。

釋序分中疏文竟。

圓覺經略疏之鈔卷第十

圓覺經略疏之鈔卷第十一

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

第二正宗分疏二。一自下下總科。束之爲二者。頓悟漸修也。夫欲運心修行。先須信解眞正。以爲其本。解若不正。所修一切皆邪。縱使精勤徒爲勞苦。權宗多云。先且漸修功成。後自頓悟。若華嚴此經。敎相儀式。先須頓同佛解。方能修證。故彼經十信位滿。便成正覺。然說三賢十聖。歷位修行。通妨云云。故此文殊段中。頓彰信解之境。後普賢等十菩薩節級顯示總別觀行。普賢最初問云。聞此圓覺境界。云何修行等。疏初者下。二別釋。經。信解眞

正中疏四。初釋科文。方名眞正信解者。華嚴三聖觀云。有信無解增長無明。有解無信增長邪見。信解圓通。方爲行本。眞者揀妄。則不同迷倒凡夫。但將妄念修行。正者揀邪。則不同執見異宗。及諸外道。三聖觀又云。信若不信法界。信則是邪。疏。不認妄念者。離愛鈍使。不執異見者。離見利使一切煩惱。不出愛見。故涅槃說。愛見令人破戒。如羅刹乞浮囊。疏。最初下。如下銷文處廣釋。疏。然頓下。二釋義類。然此經說因地。其意甚深。其文甚略。若不會通諸教。顯其義類。以爲例證。則管窺之者。信解難生。異於權漸之教。故難信也。今於文前。懸爲

開示。根尋本末。總有三重。如疏所列。初謂四大非我。五蘊皆空。空病亦空。了然自覺。聖凡相異。異則不眞。生佛體同。同豈增減。依此悟解。終始無殊。然堪發心學菩薩行。見聞影響。何實何虛。雖應形聲。誰主誰宰。不依此悟所作非眞。自謂修行。元是結業。疏若不下。引二文證。謂華嚴云。不能了自心。云何知正道。彼由顚倒慧。增長一切惡。故須先了悟也。又云。設有菩薩無量百千億那由他劫。具行六波羅蜜。修習種種菩提分法。若未聞此不思議大威德法門。或時聞已。不信不順。不悟不入。不得名爲眞實菩薩。若聞此法信解悟

人當知此人生如來家具菩薩法離世間法深入如來境界疏次不發下第二重也既了圓覺則堪發大心爲萬行本故華嚴二千行法最初以菩提心爲所依（普賢說二千行法第一句云以菩提心爲依恒不妄失故）然有心體心相心德言心體者大悲大智大願三種心是大願是總悲智是別願者樂欲樂欲何事唯發心願樂通達諸法救度衆生故成悲智是故論云信成就發心者略說三種一者直心正念眞如法故（即是大智無所執著）二者深心樂修一切諸善行故（即是大願謂四弘等）三者大悲心救護一切苦衆生故心相者所發之心要無分齊謂約悲願則

盡度眾生盡修諸行約念眞如則上無菩提可求下無眾生可度中無萬修可修故無分齊心德者若依上發心一念之德過於虛空故華嚴以一百大喻校量菩提心功德不及少分是以彌勒二百二十二喻廣顯功能懇勸善財再親妙德此上二門正是本起因也至文當配疏故善財下兩句當第三重修菩薩行也然其文勢是證二三兩重別也謂既已發心應修諸行故善財所見諸善知識一一云我已先發阿耨菩提心而未知云何學菩薩行修菩薩道既云先已發菩提心而未知菩薩行等足明發心與修行別

也。菩薩行者、廣有萬行。六度十度等也、統之三學。十波羅蜜中。施忍助戒。進助定。後四皆助慧也、要唯定慧。又畧戒者、戒是防非制業。若但定慧等修。何有內非外業。故持護之迹絕。稱性眞修。便是助道之行。助定慧故。車輪鳥翼、互關無能。以是菩薩所依賴故。天台宗於止觀。意在斯焉。此第三門。

即普眼章已下、皆是疏、論中亦下、引起信論證有三重之因也。二覺者、始覺本覺也。論先總標示云。所言覺義者、謂心體離念等。次下寄對反流生住異滅四位廣說始覺。後約智相、及不思議業相、并四鏡喻廣說本覺。其次後兼說根本不覺。枝末不覺者、翻妄顯眞以成覺義。故疏但示二覺。疏三心者、如上所引。一

者直心等。疏五行者於六度中合定慧二度通爲止觀一門。故但有五。疏今本下。三出其體謂了覺發心卽是本起因地。至文者銷經文疏文也然諸權教多只說六度等便爲其因少說初二故今時傳習人及學修道者全迷初二設知有發心爲先亦不先務參問求了自心。但謂言將凡心於法座下胡跪隨師口唱四弘願便是發菩提心。不知欲發心人必須先頓悟自已心性了了分明的不錯認。然始誓發心止息一切唯修本性唯欲度生方名發心。故此經頓窮修斷本源徹至初二名本起因也疏文中下。四開章釋

文二。一開章。二釋文。經進問中。疏次下者。次從在大眾中已下。直至而白佛言也。疏。皆諮等者。通釋此一科已竟也。文下又別有疏釋者。別以表法之義重釋也。疏。一體三寶者。謂性本知覺爲佛。性本寂滅爲法。性上本有河沙功德妙用。與性一一相應和合無異爲僧。疏。三身等者。下三觀門後疏中具釋。可檢而用之。經。問本起中疏三。二諮求下。且隨文銷釋云。偏舉大悲者。疏中已釋。正是本意。然更有一意。謂增一阿含經說六種力。謂小兒以啼爲力。女人以瞋爲力。沙門婆羅門以忍辱爲力。國王以憍慠爲力。阿羅漢以

精進爲力。諸佛以大悲爲力。疏上六波羅蜜等者。上來但釋偏舉大悲之所以。猶未釋何名大悲。故此引經正釋。言重擔者。二障也。此是毀責之辭。謂有四義故如重擔。一者如金剛難可斷故。二者擔此難越生死海故。三墜溺有情處四生故。四墜墮有情沒三界故。住法性者。超生死涅槃等諸對待法。於一切都無所住。方住法性。正當此經中所說。此二義皆明悲之大也。疏第十號者。謂一切佛皆有十號。即是如來應供正遍等。乃至佛世尊也。疏大集經者。取意略引。今依本經具之。經云。爾時世尊。觀四衆已。告憍陳如比丘

言。一切大眾甚樂聞法。無量世界。無量眾生。悉為法故。來集於此。咸皆欲知法行方便。成大智慧。遠離貪欲一切煩惱。時憍陳如白佛言。善哉世尊。誠如聖教。世尊。四方世界。無量菩薩。悉持四弘。所與欲來并欲啟受虛空目法行。今正是時。唯垂憐愍。為眾生故。而宣說之。世尊所言法行法行比丘。云何名為法行比丘。唯願世尊。分別演說。佛言憍陳如。至心諦聽。當為汝說。若有比丘。讀誦如來十二部經。是名樂讀。不名法行。復有比丘。讀誦如來十二部經。樂為四眾。敷揚廣說。是名樂說。不名法行。復有比丘。讀誦如來十二

部經能廣宣說思惟其義是名思惟。不名法行。復有比丘受持讀誦如來十二部經。演說思惟。觀察義理是名樂觀。不名法行。憍陳如。若有比丘能觀身心。心不貪著外一切相。謙虛下意。不在憍慢。不以愛水漑灌業田。亦不於中植諸種子。滅覺觀心。境界都息永離煩惱其心寂靜。如是比丘。我則說之名爲法行。如是比丘。若願獲聲聞菩提緣覺菩提。如來菩提。卽能得之。憍陳如。如工陶師埏埴調泥置之輪上。隨意成器。法行比丘。亦復如是。評曰。彼經之意。令修練身心。卽名法行。揀於筌蹄。及事相造作之行。非頓指圓通

覺性。今所引者但用揀事之文。不取所行之行。疏然菩薩下。二明請說之意。文顯可解。疏下文下。三指佛答處。疏即前下。結指前文。前云至文當示。即是此也。經問離病中。疏直心正念者。三心菩提中。即大智也。此經宗於會相歸性。迴顯眞覺。故偏舉大智爲本。以攝大悲大願。疏既爲所攝者。爲猶被也。疏中間者先曾發也。彼者魔也。疏不發一切心者。潛引大品經也。彼云。不發一切心。名眞發心。經遠被中。疏金剛三昧者。具云。解脫菩薩白佛言。尊者。若佛滅後。正法去世。於末劫中五濁衆生。多諸惡業。輪迴三界。無有出時。

願佛慈悲為後衆生宣說一味決定眞實令彼衆生等同一味。引此經者。以證頓為末世凡夫便說究竟深法。不同漸教事須先小次權後方說實。故諸宗多云。凡夫不合便悟佛地之法。良由執漸迷頓。不知頓宗皆令凡夫便悟佛境。故彼經前段又云。可化衆生。（頓機）皆說一味。（本覺眞性）海東釋云。說一味者。令入一覺味故。即是一乘。欲明一切衆生。本來一覺。但由無明。隨夢流轉。皆從如來一味之說。無不終歸一心之源。疏恣心五欲等者。先揀不求大乘之人。不足論也。故云置之言外。疏。縱有下。於此類中。尚須聞此法門信解

隨順。若不聞亦憧邪見。亦者。以不求大乘之者。本末皆是邪見。發心求之。離於凡小。即合免憧。良由未聞此法。未了自心故。亦同不求大乘之者憧邪。故云亦也。疏。離本下彰邪見行相。故三聖觀云。不信自心是如來藏非菩薩故。即爲邪見也。不必六師。故華嚴說。一切凡夫。皆憧邪見。經展虔誠中。疏正語而禮非儀者。明待語已方禮也。疏不唯拜手者。孔安國注尚書云。拜手謂首至手。稽首謂首至地。今明至地也。疏禮煩即亂者。禮記文也。疏佛雖下通妨難也。難云。心眞不眞佛自照知。何必彰此三請之相。故此通云。爲後學之軌範也。經讚許中。疏久默斯要者。語是法華。而文同義異。謂法

華以四十年前。未說爲久默。此經既是淨土所說之經。不必拘於一代化儀年月。但以未說之時爲久。不以要須經四十年也。疏嘉會者平等法會也。疏起予者予我也。起謂發起。此敘佛意云。我意欲說假人請問發起。汝今所請實是發起我教門也。此又用論語中事彼中子夏問曰。巧笑倩兮。笑貌 美目盼兮。動目之貌 素以爲絢兮。文美貌。此上皆是毛詩文。 何謂也。子夏不曉。故問孔子。 子曰。繪事後素。鄭玄注云。繪畫文也。凡繪畫先布衆色。然後以素分布其間。以成其文。喻女雖有倩盼美質。亦須禮以成之。 曰。子夏對也。 禮後乎。孔安國注云。孔子言繪事後素。子夏聞而解之。知以素喻禮。故曰禮後乎。 子曰。起予者商也。子夏姓卜名商。字子夏。 始可與言詩

已矣。包氏云。予我也。孔子言。子夏能發明我意。可與共言詩也。今以子夏喻文殊。孔子喻世尊。故云實謂起予。經佇聽中。疏願樂欲聞者。金剛文也。既虔心三請。必是樂聞。十地經說樂聞之喻。如渴思冷水。求聞慧也。聞即受持。如水但飲不嚼。如饑思美食。求思慧也。嚼所聞法。助成智力。如得食但嚼。以資身力也。如病思良藥。求修慧也。修慧去惑。如藥去病。如眾蜂依蜜。求證智也。即上聞思修三慧之果。我等亦如是願聞甘露法。法合。能求一向是法。其所求中。猶通法喻。以一甘露。總合四喻。甘露有四能故。一除渴。二除饑。三愈病。四安樂。疏皆同此釋者。意明下十一段。更不重釋也。經正說中。疏二。一四正下。開章。二正釋。經示本體中疏四。一佛也下。釋初四字。二一正釋。疏然雖下。二

通妨。云塵經者。塵中經卷之喻也。序中已釋。寶藏者。涅槃經。如來藏經。及諸經等皆說。亦如序釋。宛受貧苦者。大富長者之窮子也。如法華經說。疏當體下。二釋陀羅尼四。一直釋。疏然總下。二辨類出體。謂揀去前二。但指無字。是此之體。無字。卽無邊際。故云大也。釋經大字。言多字者。謂一切眞言。隨求。大佛頂之類。是祕密藏。含無邊威德神用。又諸修多羅。能持無盡之義。亦名總持。一字者。如唵字等。卽一字眞言也。嘟啉是助聲。故但是一字。或如字母之類也。疏故大下。三引經證。言攝諸善巧。卽總持義。言無有少法所得。皆歸

於空。即無字義。疏。若據下四引例釋成。疏。出入下三釋門字。四。一正釋三。一通相釋。次文云者。證出淨法。卽次後段經文也。下說等者。證出染法。卽普賢章云。種種幻化。皆生如來圓覺妙心。偈云。無始幻無明。皆從諸如來圓覺心建立。生及建立。皆是出義。疏。文從下。二約本末釋。疏。文迷下。三約迷悟釋。疏。此中下。二揀濫顯體。謂揀門庭門戶之門。顯是根本之門矣。文二。一直顯而揀。疏。故實下。二引證本門。證有根本之門。異門戶之門也。連前次者。前引寶積之文也。連之應云。此是諸菩薩等。入陀羅尼門。前文末也。次今文初云。由是門故。出生

廣大等。云無門者。揀也。之門者。顯也。又云形相門者。揀也。所言門者下。皆顯。既言一切依於虛空。豈非根本。疏文荷下。三引例。令勸學禪之流。欲見祖師心印。但依上所釋而解了之。卽悟此兩句是總持之門。若不爾者。豈可知之一字。却是淺近門戶。從此方入衆妙深奥堂室乎。請修止觀者。細而詳之。疏。皆說下四總結。疏。上但下。四釋圓覺。如文。經。彰德用中疏六。一非別下。釋流出清淨。言諸門功德者。雖染淨諸法。皆從圓覺流出。然此云流出。但說出諸淨法。故云功德也。故論云。若心有動者。論中次前文云。以一切法。本

來唯心實無於念。舉所迷理。而有妄心不覺起念見諸境界故說無明。依眞起妄。謂細麤染心。本末不覺也。將欲釋淨先舉其染。對以顯之。下諸句例然。云何顯者。下云。心性不起。卽是大智慧光明義故。旣起念卽是不覺無明。故不起。卽是本覺智明。若心起見。則有不見之相。妄見不周。心性離見。卽是徧照法界義故。眞照圓明。若心有動。非眞識知。反之卽顯眞如無動。無有自性。明妄染無體。反之卽顯自性淨心。非常非樂非我非淨。明妄四倒。反之卽顯眞如四德。熱惱。諸惑燒心是極熱惱故說眞如是清涼也。衰變。妄染遠故。反顯眞如不衰變也。則不自在。業果繫縛故。則顯眞如自在。上云清涼不變自在義故。乃至具有過恒沙等妄染之義。對此義故。心性無動。則有過恒沙等諸淨功德相義示現。一一對翻故染淨皆

過恒沙。若心有起更見前法可念者則有所少。妄心外念。求之不足。如是淨法無量功德卽是一心更無所念是故滿足。淨德性滿。無假外求。名爲法身如來之藏。釋曰。既心動則河沙妄染不動則恒沙功德。又云。如是功德卽是一心。故知非別有法流出於外。疏有漏者。諸論皆云。煩惱現行令心連注流散不絕。名之爲漏。如漏器漏舍。深可厭惡。損汙處廣。毀責過失。立以漏名。然有三種。謂欲漏欲界煩惱。有漏。上二界煩惱。更無所緣。故取本名也。無名漏。不以餘法。彰自性體。名無明漏。若法性宗。則根本不覺。及三細六麤。是有漏法。不分三界之異。及種現之殊。以迷則全染。悟之全淨。

無體性故。然經云。一切清淨者。淨法之數過於恒沙。今且略舉眞如等四例於餘也。謂眞如是總相根本。餘三是別。於中菩提涅槃是果。波羅蜜是因。攝於淨法無所遺也。故唯舉此。大疏於此四法別開章門。每法皆四。謂一釋名。二出體。三種類。四業用。今略不開。然亦含之。但數或減耳。疏圓覺下。二釋眞如。三。一釋名二。一略釋。言圓覺等者。卽以經意直指言眞謂等者。復以唯識文釋。文在彼論第九卷中。本頌云。此諸法勝義。亦卽是眞如。常如其性故。卽唯識實性。長行具釋。今但略引長行七句。初二句揀有漏。亦云徧計。虛妄

是有漏法故。次二句揀有爲。亦曰依他。變易。生住異滅。是有爲法故。後三句釋彼頌中第四句也。言於一切位者有漏有爲四相三世等也。常如性不變也。故者結也。彼論具云。常如其性。故曰眞如。今從簡略。但疏文眞下有一故字耳。二細釋。言爲是下。且釋不眞不如。下文今皆離此等反之卽是眞如也。鍮如等者。鍮有其體。不是虛妄。但以非金。故名僞也。影應質相。不是詐僞。緣無實體。故名妄也。橫說各殊者。謂色塵殊聲香等。色蘊殊受想等。貪等殊信等。地獄鬼畜殊人天等。娑婆殊於極樂等。聲聞心境殊菩薩心境等。乃至如大般若八十餘科。皆約同時而異

也。竪云變易者。如云鏡裏今年老如去年等。如九相觀云。云夏異於春等。得新忘舊等。因苦果樂等。疏今皆下無如上四過。釋成眞如義也。謂此實體者眞實心體。前約唯識。但言謂此眞實。但是不虛妄之辭。仍未出體。今指此體眞實。故科云細釋也。意云心體是有法。定眞實是宗法。若但云眞實。即無前陳。若云眞如是有法。爲前陳者。即但是重言。以眞如亦但是不變不妄義。與眞實之言何殊。又分此橫竪。各有二義。一一各別理無窮義無盡。故云細也。於未來等者。今日虛空。如昨日虛空也。於色中等者。厨裏虛空。如廳裏虛空也。眞實相如非爲妄似者。正結眞如之名也。謂如者。是相似義相同義。意云。此彼相如者。唯有此心性也。謂善人佛性。的似惡人佛性。如今佛

性的不殊無始來佛性。乃至凡夫佛性的同二乘佛性。人天菩薩皆類此說。唯此可得眞實相如。分毫不殊。故此眞實得名爲如也。此外更無可相似相如法也。設有人親兄弟相似。然子細論之。還不得的似會有分毫之長短大小殊也。若不然者豈可自已妻子而錯認乎。乃至世間物色。一一類之。皆不免有微塵分毫之輕重大小好惡。終無有全似。故知皆是妄似妄如。不得眞如也。古來相承解如字。但言是湛寂不動之義。不曾指的釋名。如字是此國之字。未審說文。爾雅玉篇切韻之屬。何處訓如字爲湛寂不動等耶。

故知只緣靈覺心性。於凡中全如聖中。於因中全如果中。橫竪皆然。即是湛然不動之義。非的訓也。問。荷澤大師云。諸人皆以兩物相似爲如。我則以無物相似爲如。今以的似以釋眞如。豈不違此說耶。答。正與此同。故上云此外更無相似相如之法。既云無物相似。即知惟鬼獄等佛性。與人畜等佛性。眞實相如也。大師揀諸人云。兩物相似曰如者。亦同上說親兄弟相似者。終不得分毫全似也。智者細詳之。上來釋名竟。疏論云下。二出體。若約法數。即是百法中六無爲。今依起信。以一心爲體。此一段論。懸談第四門已釋。

於中乃至己下略中間謂大文云。一切諸法唯依妄念而有差別。若離心念則無一切境界之相。是故一切法。從本已來。離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變異。不可破壞。疏云。竟無變壞。撮得此上三句也。唯是一心。故名眞如。疏文云下。三辨業用。然大疏此前復有辨種類一門。文云或唯一。今恐繁多。又不益觀智。故略之也。然於諸類中。今但是一心。其餘種類。但約別法說此一。故若以法別。便列多種眞如者。法有河沙之數。眞如亦應有河沙數耶。何必更立七種十種。故知諸餘法門。皆以義別。故隨義收束。立多少名。令眞如義

亦無二。不應別說。今言又云者。亦是起信文。文相交故。不更標之。然文相稍易。今但總而釋曰。依眞如故發智斷惑證體起用。若不依之則取我我所相無由修證。故知萬德萬行皆是眞如用也。疏此翻下三釋菩提三。一釋名可見。疏二三下。二出體便當種類。以覺智之義多種不同。故知諸種類皆是體。若剋實而言。據此經及起信。卽始本不二究竟覺也。如上釋名中。卽是其體。今言二三等者。二謂法相中多約根本後得。空宗中多約二斷。謂了煩惱所知二障本空。卽名二斷。斷卽菩提。無別菩提。故經云。煩惱卽菩提。不

變異故。攝論二智二斷爲菩提體者。雙取相宗空宗也。智論云。菩提菩提斷俱名爲菩提者。合取上二宗也。法性宗如理如量智。疏三者。約三乘人。各有其智。又起信本覺始覺。及究竟覺。疏四者。涅槃經說。下中上。及上上四品智慧觀十二因緣。如次得聲聞。緣覺菩薩。佛等菩提。及大圓等四智菩提。四智如淨土疏章中已釋。及發心等者。智度論第五十八云。一發心菩提。於無量死生中。發阿耨多羅三藐三菩提心。故名爲菩提。因中說果。二伏心菩提。斷諸煩惱。降伏其心。行諸波羅蜜。三明心菩提。觀三世諸佛法本末總別相分別

諸法實相謂般若波羅蜜。四出到菩提般若中得方便力故不著般若見一切十方佛得無生法忍出三界。到薩婆若。五無上菩提坐道場斷習氣得阿耨多羅三藐三菩提。若準華嚴即具十種。如第五十一及五十九卷中說。恐繁不敘。疏皆此攝者總結種類以為體也。疏因圓下。三明業用。言無邊者能斷二障證二空印羣機。（華嚴出現品說普徧諸心如塵中經卷。又云。菩提普印諸心行。是故正覺名無量。）現萬像。（能現能生身土智影等。）該動寂通因果等。疏此方下四釋涅槃。四。一釋名。云寂滅者。彼論云。（涅槃論也。秦肇公作。）言無為亦名滅度。無為者。取乎虛無寂寞妙絕於有

爲滅度者言其大患永滅超渡四流斯葢是鏡像之所歸絕稱謂之幽宅也今云寂滅者寂卽唐三藏滅卽羅什三藏故肇公云泥洹盡諦者豈眞結盡而已則生死永寂滅故謂之盡矣法華金剛中皆云滅度僧肇遠公皆正翻爲滅又四諦中自爲滅諦故今略取滅也疏多名者亦生遠等釋或云不生或云不作或不起或無相或不發或寂靜疏總翻圓寂者唐三藏翻也在義周圓故云總矣疏謂覺下釋上周圓之義便當第二出體也謂剋實乃覺性卽寂是體總收卽三德爲體三德爲圓覺性爲寂故云圓寂三德者

摩訶般若。解脫法身。謂卽寂之照爲般若。卽照之寂爲解脫。寂照之體爲法身。此三不縱不橫。不並不別。如梵伊字。爲大涅槃。廣如彼經說。（涅槃經也。）所以三者。由翻三雜染得名也。翻煩惱爲般若。（煩惱卽菩提故。）翻結業爲解脫。翻苦依身卽是法身。（心體離念。本法身故。）故三雜染卽性淨三德。但迷悟似異。故說相翻。若約法相六無爲中。眞如（卽下性淨。）擇滅。（擇謂揀擇。滅謂斷染。謂無漏智起斷諸障染所顯眞理。名擇滅也。卽下方便淨也。）疏二三下三辨種類。二者性淨（性本淨故。）方便淨。（從方便修之所顯故。）三者一自性涅槃。（通染淨也。卽上性淨。）二眞涅槃。（卽上方便淨也。方便修成。證本性淨。是爲眞也。）三應涅槃。（證眞已後。隨機利物。示現入滅。卽應。此乃證眞

應物。皆是方便淨也。四者。一自性清淨。眞如自性也。通一切凡聖。二有餘依。即眞如出煩惱障。三無餘依。即眞如出生死苦。上二通三乘。四無住處。眞如出所知障。悲智輔翼。不住生死涅槃。故云無住處。唯佛自具之。故唯識云。一切有情皆有初一。二乘無學容有前三。唯佛世尊。可言具四。疏。亦皆此攝結也。疏。故彼下。四明業用二。初指涅槃通明。言故者。證成前皆攝之言。躡勢便明用也。巧令文勢血脉連故。疏。文華下。二引華嚴別辨。疏。令取意略引。文有二用。分二。一顯眞涅槃實益之用。其文具云。佛子。如來不爲菩薩說諸如來究竟涅槃。不爲說永滅。爲二乘也。亦不爲彼示現其事。迹盡雙林爲凡小。此名揀永斷也。何以故。爲欲令見一切如來常住其前。令稱實見自受

用身同法身常住其前也於一念中見過去未來一切諸佛色身
圓滿皆如現在令見三際應用亦即是常故如現在評曰以見常住涅
槃故見如來常住圓滿此即是涅槃之實用也疏但
為下二顯應涅槃權益之用然華嚴說涅槃有十門
上所引者即第二德用圓備門今即第三出入常湛
門具云佛子諸佛如來為令眾生生欣樂故出現於
世欲令眾生生戀慕故示現涅槃而實如來無有出
世亦無涅槃何以故如來常住清淨法界隨眾生心
示現涅槃釋曰明涅槃無為無不為也無不為故能
建大事不礙出現顯迹為生息迹為滅以無為故體

常湛然。顯迹即有餘。息迹即無餘。故餘無餘。乃應物之假號。豈以見聞滯殊應之迹。疏佛日下。即義引彼第四虧盈不遷門也。彼經具云佛子。譬如日出。普照世間。於一切淨水器中。影無不現。普徧眾處。而無來往。或一器破。便不現影。佛子。於汝意云何。彼影不現為日咎不。答言不也。但由器壞。非日有咎。佛子。如來智日亦復如是。普現法界。無前無後。一切眾生淨心器中。佛無不現。心器常淨。常見佛身。若心濁器破。則不得見。釋曰。像非我有。自彼器之虧盈。心非我生。豈普現之前後。持戒器破。定水何依。菩提器破。智水寧

止無戒定智何由是佛疏此云下五釋波羅蜜疏但有通別釋名別釋名中便含餘體用種類等三門也文二一通釋名二一正釋其文易了疏然一下二通伏難難云準了義大乘教據實理說衆生即寂滅元是涅槃不復更滅今何得言離此到彼豈不同小乘有欣厭之過耶故今會之約迷悟故說到彼岸疏且約下二別釋名別有六度五度十度八萬四千度此之多數不同皆爲種類也餘體用即各隨文釋分四初六度二一以慧爲本言六蔽六種者文皆在疏即是起信之文但取意略引耳具云於眞如法中深解

現前解也所修離相行也以知法性體無慳貪故解也隨順
修行檀波羅蜜行也下五皆爾以知法性無染離五欲過故
隨順修行尸波羅蜜以知法性無苦離瞋惱故隨順
修行羼提波羅蜜以知法性無身心相離懈怠故隨
順修行毘梨耶波羅蜜以知法性常定體無亂故隨
順修行禪波羅蜜以知法性體明離無明故隨順修
行般若波羅蜜然此六種疏但列名今一一釋謂輟
已惠人名施防非止惡為戒堪受諸法未能忘懷為
忍鍊心於法為精精心務達為進心慮寂靜為禪推
求揀擇為慧餘體用二門者謂既言性無慳貪等為

施等即性爲體由順性故修六皆成到彼岸即順性

爲用疏菩提下二以慧爲初菩薩諸佛母者偏讚慧

也淨名云智度菩薩母般若論等皆云佛母是覺初資糧者覺是菩提六

度是菩提資糧般若爲初也此五者施等也之餘者

十度中後四也方便願力智皆由智度等者由智慧

故十皆波羅蜜攝故彼論長行釋云何以故般若爲

初以最勝故如諸身根中眼根最勝諸身分中頭爲

最勝諸波羅蜜中般若波羅蜜爲最勝故亦復如是

以般若波羅蜜最勝故爲初資糧云云又是諸波羅蜜

三輪淨因體故不念自身不念受者不念施果皆由慧故乃至不與二乘

共故於上更無所應知故此智到一切彼岸故云云其文甚廣不可具引舍餘門者由慧成五即慧是用五皆助慧即慧是體疏起信下二五度但合定慧爲一止觀門餘如上辨可知疏唯識下三十度但於六後加四謂第七方便方法便宜八願希求樂欲九力不可屈伏十智如實決斷疏十障十如者如常所釋後亦有之此十波羅蜜通者以大菩提心而爲其體助治障助證如即爲其用別者如法相宗釋各有體用文繁不敘疏若總下四八萬四千度迷爲八萬四千塵勞悟爲八萬四千波羅蜜矣相翻之義如上因起信釋流出一切清淨

等中說體用者總以覺悟為體各以能翻染法為用疏義如下者普眼章中也疏顯上下六釋總顯業用言諸佛師法者涅槃經云諸佛所師所謂法也以法常故諸佛亦常上來總釋圓覺所流四門淨法竟餘諸無漏等法皆例此知謂圓覺本無繫縛即名解脫本無三毒即三善根本無疑濁即淨信等乃至本無八萬塵勞即八萬波羅蜜也故下文云乃至八萬四千陀羅尼門一切清淨經悟則成佛中疏二一後明下顯意二正釋二一釋圓照淨覺三一牒其下約能所釋疏亦可下二直就法體釋言圓照清淨者圓照

即清淨也。不同上以圓照照於淸淨。故云非關能所。

疏此正下三引例釋相字。初見文殊即福城東古佛塔廟在第六十一卷中。後不見文殊即第七十九卷中經說。善財依彌勒教求見文殊。文殊遙伸右手過一百一十城摩善財頂示教利喜。(不見其身但闕法也)古德判云。智照無二相(無能所)之二也。疏本覺下二釋斷障成道。以此爲因者。謂如是依圓照本淨了無明本空。是爲成佛正因也。必若心存妄念帶此妄念修行多劫虛事劬勞。畢竟不成佛果。如前所引積行菩薩經推妄宰中疏二二第二下。科分述意二一依科隨釋經徵中疏

二一徵釋下釋文疏二謂下二顯意二初明其過其八萬塵勞十二因緣至下當釋疏非想等者佛名經說佛語舍利弗言汝師鬱頭藍弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免還作飛狸之身緣修此定時林間被鵶鳥喧噪近水被魚等聲亂心生瞋恚願入水飛空噉之定力既盡便受此報待檢經文委細示之疏無為坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名無盡根云云若生根時令閻浮提一切樹根生莖枝葉華果皆爾也雖於二處不能為作生長利益所謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦復如是云云其根生時令一切菩薩生不捨眾生大慈

悲根，深心莖，波羅蜜枝，淨戒頭陀葉，相好莊嚴華，佛灌頂忍果。唯於三處不能爲作生長利益。所謂二乘墮於無爲廣大深坑，及壞善根非器衆生，溺大邪見貪愛之水。然亦於彼曾無厭捨。釋曰：疏家用此無爲坑之文也。顯二乘雖諸漏已盡，而未斷此根本無明。疏病行者，卽涅槃經。疏今欲下，二正顯意。文易可知。經釋中疏二：一二釋下。釋義三，一釋得名；二，一釋本名。此依法性宗釋也。若法相宗，卽云明是擇法，慧也。無彼明故，名爲無明。彼宗以無明衆生爲無始根本，故須修習得擇法之慧，方始爲明。故指爲彼。明乃非已，是於彼故。却取衆生爲自已。今云無他智明者

他亦彼也。然所對不同。由此宗必須先頓悟覺性為本是即真我。迷此性故即曰無明。悟此性故方名智明。智明是始。始非於本。故亦云他。前對眾生自己。故以慧為彼。今對本覺自己。故以始覺為他。故云所對不同。所言雖者。兼通伏難。應云。一切眾生皆有本覺。本覺即明。云何言無明。故此答云。無始覺照了也。意云。如鏡體雖本明。且塵埃染時名為不明。磨塵顯出方名明鏡。又禪家返照者。即是以他始覺照我本覺。故云返也。此義極顯。智者詳之。始本二覺。前後頻釋。故此不解。

圓覺經略疏之鈔卷第十一

圓覺經略疏之鈔卷第十二

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏論名下二釋別名。如前喻塵埃之鏡名曰不明也。不者是無覺即是明。故云但文異耳。疏亦名迷及顛倒者散在諸大乘經釋。禪家即多云迷。疏論云下二顯體相。引論亦略。故有等字等於下文也。具云。不如實知眞如法一。一眞如即是自己眞我也。故不覺心起而有其念。念無自相。不離本覺猶如迷人。依方故迷。迷東爲西。若離於方。則無有迷。離眞實之正東則無虛妄之邪西。衆生亦爾。依覺眞東故迷。迷之爲西。若離覺性。則無不覺。合喻可知。疏妄認等者。至文當釋。互舉云迷

自認他卽迷眞執妄自他者如前引論舉迷自者據迷方之喻已具認他之義謂迷東東卽是眞爲西西卽妄也此是執妄妄卽是他也從此已下初講者不須用之上來但依本宗顯無明體相了若約大小乘法相宗說與此稍殊俱舍頌曰明所治無明明有實體謂此無明不了四諦明無對治故名無明與明相違方是無明非是離明之外皆是無明亦非明無之處名無明也如非親實等長行意云如諸怨敵名非親友非異親友外皆名非親友諦語名實謂虛妄之語名爲非實非異於實語亦非實語無便名非實也等者等於非法非義云云云何知然說行緣故云云然無明體是不了知三寶四諦善惡業果卽是了知所治別

法。法救師云。此無明體是諸有情恃我類性。唯識中
說。覆蔽眞實迷於理事。覆眞實者意取第七識中恒
行無明也。彼論第七心所中云。我癡者謂無明愚於
我相迷無我理。故名我癡。迷理事者意取第六識中。
根本六煩惱中癡也。彼文云。云何爲癡於諸理事迷
闇爲性。彼疏釋云。謂獨頭無明。迷理相應等亦迷事
也。若取發業。卽行蘊中迷理起者有支本故。故慈恩
釋無明支云。以行蘊中無明爲體。不取餘法。又引諸
論云。正發業者。唯是無明。餘者是助故不取也。此等
出體比起信論未徹其源。何者起信依無明爲因方

生阿賴耶識。此等所說。乃是六七心所。彼說第八無覆。第六七識方有無明。況迷自認他之行相。似有本空之根元。既無的示之文。豈盡無明體性。闕迷自者。彼云迷無我理。及云迷於理事。但是所迷之境。不言自有法身眞我迷之。故妄執無我。爲邪慢之我。闕即空者。瑜伽第五十五。明煩惱假實之中。言五見是假。無明爲實故。又五十六。及緣起經。皆廣問答。揀諸餘法。故名無明也。疏。其業下。三明業用二。一引二文。言能生三細者。懸談第四門。及前後頻釋。言由此等者。至文當釋。疏。然一下。二通一切言無不是此者。此無明也。疏文中下。二釋文三。一分科。疏。今初下。二顯意。撥定其非者。謂此但標衆生。云皆顛倒。未顯顛倒之相。如汎指某甲云是罪人。未出

罪名。所作何事。故言揆定其非。三正釋經。揆定中。疏除了圓覺下。謂除上機遇圓頓教者。漸機登地者。方免此倒矣。言餘悉該者。凡夫外道可知。二乘聖人有無我等四種倒也。執權菩薩。以染淨相為有。以真性為空也。悉不免也。如華嚴說上德聲聞。積行菩薩。悉不能入。八難凡夫。有宿種者即入。經釋相中。疏二。初二正下。敘意。言正釋其相者顛倒相也。如述某甲云。有如是過。作如是事。今則迷自云云在疏。二正釋經法中。疏二。初認為下。釋本文二。一釋迷身。疏此有下。二釋迷心二。初貼文釋二。初釋文。疏。故唯下。二引證。佛頂經云者。彼經說。阿難先被佛

推徵心性在內在外皆成過失最後乃云世尊今徵我心我能推求者是爲心不咄哉阿難此非汝心此是前塵分別相想惑汝眞性乃至若分別心離塵無體斯則前塵分別影事塵非常住若變滅時此心則同龜毛兔角其誰修證無生法忍釋曰既離塵無體即知是前塵分別影事也既是前塵之影塵變滅時心即變滅滅時既無心如龜毛等誰修法忍據此眾多過失是明阿難所認未是眞心矣故今引之以證妄認緣慮心也疏二者下二迴文釋餘同前解者如引佛頂唯識證分別心想空無之義皆同用也疏前

標下。二釋前文二。一約諸教。我法各有種種相轉者。我謂主宰。如國之主。有自在故。及如宰輔。能割斷故。主是我體。宰是我用。主是俱生。無分別故。宰是分別有割斷故。於中復有世間聖教二我。世我謂有情者意生。乃至作受知見者。聖教謂預流等。法者軌持。亦有二法。世間法者。謂所執根身塵境定性之法。聖教法謂蘊處界緣諦乘等。如是多類不同。故云各有種種相也。轉者。生起義。並如下二至覲初引唯識論具釋。疏及凡夫下已如疏序之初引涅槃經釋常樂我淨文中廣釋訖。

疏若剋下。二約本經文理甚顯。然須是智眼開者方

見之昭然。若眼盲者。更釋。亦無益矣。疏一三我執者
迷身心也。二四法執者迷有無也。經直喻中疏二二
翳眼下。且顯喻相。疏空華下。二以之合法二。一通二
一順合迷。順喻文勢。故應云法身實無四大。眞心實
無緣慮。迷者妄執。疏若悟下。二返合悟二。一正返合
返者與喻文勢相翻故。疏故首下。二引經證聞復者
返聞聞自性也。疏亦可下。二別二。一合身心二。一正
合。疏然月下。二補闕。疏文爲下。二合見相二。一正合。
疏世親下。二通妨難云。魏朝譯金剛經末偈云。一切
有爲法。如星翳燈幻。露泡夢電雲。應作如是觀。論標

釋云。星喻見分。翳喻相分。燈喻識體。今以翳喻見分
豈不違彼論文。故此通云。據釋處等也。謂論牒釋云。
如目有翳。則見毛輪等色。觀有爲法。亦爾。以顚倒見
故。大雲釋云。此喻執若在意見實我法。此翳配在第
七識。以恒得故。評曰。既在第七。卽知是見分。毛輪喻
我法。我法卽第七家相分。是第八也。毛輪卽此空華。
故知取所見之華也。又義淨三藏頌此喻云。但由翳
眼力。遂使見空華。卽知華喻相分。翳喻見分。經倒見
中疏三。二 牒前下釋喻言。非謂眞實之華者。闇斥謬
釋。謂有人釋云。實華者。謂樹上之華。此釋實可悲哉。

疏若具下二法合疏此乃下三顯意經出過患疏既由此者此妄執身心也塵劫等者此妄執所起之過患也疏地獄鬼畜者三塗也八苦人中也謂生老病死愛別怨憎求不得及五盛陰五衰者欲天也謂華萎汗出身光滅眷屬離及不樂本座經標定中疏三一言無下正釋疏故論下二引證既離本覺無自相即是空無也疏了斯下三例釋餘義二一 略顯大乘涅槃涅槃經夜叉為雪山童子所說之偈也疏是知下二備顯諸乘涅槃謂逆順觀十二支滅處即緣覺涅槃也故肇公云緣覺覺緣離以即眞聲聞涅槃是

滅諦滅諦亦同十二支滅盡之義故此科云諸乘經
喻釋中疏二。一前說下正釋二。一釋正喻疏意云下
二釋轉喻疏故首下二。一引證經斷疑中疏二。一後斷
下先敘疑疏無明下二正釋經經釋成因地中疏二
一第三下敘意標文二正釋經依眞中疏故金剛下
引經證一切衆生本無所有亦是通妨難云旣無輪
轉之法又無受輪轉之人諸佛菩薩何故出世出世
敎化誰人爲誰說法故此引經通云化無所化曉公
論釋云初句牒能化最後一句歎化大中間二句明
正觀相無生於化者初修觀時破諸有相於幻化相

滅其生心故不生無化者復遣於空於無化空亦不生心故如金剛四生九類皆令涅槃實無衆生得滅度者亦如淨名觀衆生如第六陰等爲一切衆生說如斯法名爲眞實慈也經拂迹中疏拂有四重者一中經云彼者指前文也謂彼前段所知無輪轉之智亦如空無有四中既不言有無即無念矣疏羅什云者即什公所製悟玄序也首云夫嘉運難可再逢云云乃至夫玄道不可以設功得聖智不可以有心知眞諦不可以存我會至功不可以營事爲唯忘功者可以道合虛懷者可以理通冥心者可以眞一遺智者可

以聖同。雖云道合。無心於合。合者合焉。雖云聖同。不
求於同。同者同焉。疏。聚沙等者。卽法華經會權歸實
明一切行無非佛道。謂過去無數佛。皆說一乘法。云云
更以異方便助顯第一義。若有衆生類值諸過去佛。
若聞法布施或持戒忍辱精進禪智等。如是諸人等。
皆已成佛道。云云皆已者。引昔例也。云云已成。乃至若於曠野中積土成
佛廟。乃至童子戲聚沙為佛塔。云云或以指爪甲畫地
作佛像。云云或有人禮拜或復但合掌。乃至舉一手。或
復小低頭。云云乃至皆已成佛道。云云乃至未來諸世尊其數
無有量。是諸如來等亦方便說法。云云度脫諸衆生入

佛無漏智。云云乃至無數諸法門。其實爲一乘。釋曰詳之
是三世佛。雖種種說法。皆爲一乘。畢竟皆合成佛之
意也。經徵拂中疏二。初身心下。釋其徵。疏夫釋下二
釋其釋二。初標意。疏一切下二釋文二。初釋前二句
明諸法以空義。不生滅義。釋上句以寂義。無去來義。
釋下句。隨其義類。各相應故。疏云相因諸相者。謂前
展轉拂迹能所之相也。非謂青黃等色相。疏非已等
下。引中論三時門中所釋也。淨名梵行亦有斯文。疏
法句云者。取意略引也。具云諸法從本來。無是亦無
非。是非性寂滅。本來無所動。一切諸眾生。實無有生

滅生滅卽涅槃本來無所動一切諸法性從緣無起
作起作性相如本來無所動一切諸文字無實無所
依俱同一寂滅本來無所動此四偈中初及第四皆
末云寂滅本來無所動今疏所引但除本來二字緣
上句已云本來意畧文字簡略也但用兩句之文攝
取八偈之義此前更有四偈亦皆說諸法本來無所
動故疏法華亦云者具云是故舍利弗我爲設方便
說諸盡苦道示之以涅槃我雖說涅槃是亦非眞滅
諸法從本來常自寂滅相然上約不生滅不去來釋
二句者亦同華嚴說大自在天王得知一切法不生

不滅同此上句不來不去同此下句無功用同上非作故無等也解脫門。同此淨覺隨順淨覺是解脫隨順是門也疏上二下二釋後六句顯一心二。一釋如來藏二。一結前。由前但隨經文注釋。不用科段。故此須對後結示。疏此下下二正釋六。一出體初句總指六句經也。顯一心者。六句皆如來藏心故。論指下。約教而示一心。顯眞如生滅二門。前已具釋。楞伽文顯圓覺者。至本文釋。佛性者義亦甚彰。此等皆約有情門中說也。疏今此下二科經。疏通云下三釋名三。一總標。疏一隱下二別釋三。初釋隱覆二。一直釋。疏故理下二敎證三。一引理趣般若言理趣等

者次云普賢菩薩自體徧故謂華嚴說普賢是毘盧遮那藏身藏身既徧一切眾生中而隱覆不現故眾生即是如來藏也藏有如來故名如來藏有財釋也非謂藏即如來如櫃中有金名曰金櫃非櫃即金櫃乃是木如藏是眾生疏勝鬘下二引勝鬘義全同上其文即殊此是兩段文初云生死等者經文具云世尊生死者依如來藏故說本際不可知世尊有如來藏故說生死是名善說世尊生死者諸受根沒次第諸受根起是名生死世尊生死者此二法是如來藏世間言說故有死有生死者諸根壞生者新諸根起非如

來藏有生有死。如來藏離有為相。常住不變。是故名如來藏是依是持。云云。次文如下所引。然此文中云生死是如來藏。又云。非加來藏有生死者。作者似相違。細詳之。乃是相成。意云。以生死即空無。故是如來藏。如來藏空無生死。故云非也。疏。如來法身下。此却是向前之文。讚無作四聖諦之次也。具云。世尊。非壞法故。名為苦滅。所言苦滅者。名無始無作無起無盡離盡常住。自性清淨離一切煩惱藏。世尊。過於恒沙不離不脫不異不思議佛法成就如來法身。世尊。是如來法身不離煩惱藏名如來藏。又佛性論云。一切眾生為如來藏。能藏如來不得顯現。疏。如來下。三引如來藏。此經唯一卷佛成道十

年時便說此是表詮眞實宗中之根本不同五時教中十年猶說小乘有教十二年方說大乘空教文二一通顯言一切眾生至如我無異者經初發起序云爾時世尊於栴檀重閣正座三昧而現神變云云下取意引有無量蓮華未開華內皆有化佛升空彌覆世界一一蓮華放光同時舒榮須臾萎變華內化佛跌坐放光眾怪而疑佛言恣問金剛慧菩薩問何故諸佛變現如是次正宗初佛答云如佛所化無數蓮華云云如上也此下全引我以佛眼觀一切眾生貪欲恚癡諸煩惱中有如來身如來身結加趺坐儼然不動善男子一切

衆生雖在諸趣煩惱身中。有如來藏常無染汙。德相備足。如我無異。今疏所引是在後文。文又闕畧故此備之。勘則見也。疏便以下二別顯。寶性論釋云。佛性亦釋此經。今㕘而用之。自此已下依無始世來煩惱藏所纏說無始世來自性清淨心具足法身。以九種譬喻華蜂等諸喻明衆生身中無始世界來有諸煩惱垢。佛蜜等諸喻明衆生身中無始來具足自性無垢體。又復略說此如來藏修多羅中明衆生界。從無始世界來客塵煩惱染心。從無始世界淨妙法身如來藏不相捨離。是故經言依自虛妄染心衆生染。依自性清淨心衆生淨。云何自心染依自

心染有九種喻。謂萎華等。如疏所配。後生起云。於眞如佛性客塵何等以爲九種煩惱。經中萎華等九種喻皆喻煩惱。而不別標名。論欲各以煩惱各合之。故徵起也。下列九名。如次合上九喻。但一一對而詳之卽見。如第一貪使合第一萎華。餘八倣此。佛性論以九煩惱一一合喻義則全同。名則小異。兩論皆不能一一別敘。恐文繁難見。今通二論。取意詳之。謂初三如次是三毒種子。四是三毒現行。上皆凡夫。五無學所攝。羅漢六見道所斷。初地七修道所斷。二至地滿八不淨地所攝。就修道前七地。九淨地所攝。八九十地上所生配。皆是能攝者。不說已斷者。次論中合佛

身等九喻者。一佛身喻法身體。二蜜喻說一味法。三粳米喻說種種法。上三通名眞法界身。四眞金喻眞如不變。五寶藏喻法身佛性。六內實喻報化身佛性。七金像喻法身。八輪王喻報身。九鑄像喻化身。今且配列。義隨文釋。論總標指云。其佛身淳蜜。乃至鑄像。總喻三種體偈云。法身初三及眞如。次一如來性後五實體。總指也。皆是性功德故。佛性等三種。眞金一種。寶藏等五種。是能示法身眞如。如來性是所示。前三就染位通相。後五淨位通相中。一剋體不垢不淨。然皆衆生具有。下當委釋。上來且配屬能藏所藏法喻大意了。次下正釋其文。經及論文皆廣。合並撮略引用。疏。一萎華貪使佛身法身體者。經云。如天眼人觀未

敷華內。有佛身趺坐。除華卽現。佛見衆生有如來藏。爲說經法。滅除煩惱。顯現佛性。諸佛出世。若不出世。一切衆生如來藏常住不變。但煩惱覆故。佛爲說法。釋曰。上配萎華喩貪者。論偈曰。如華初樂初時悴。後萎變也。有愛愛初榮也。有不愛。不愛萎華。貪煩惱亦爾。初樂如華榮也。後不樂。如華悴也。文意甚顯。佛性論云。如蓮初開。人甚愛樂。後時萎悴。人厭惡之。貪使亦爾。上配初三喩。喩佛法界身者。如次喩體相用三大也。故論偈云。法身有二種。清淨眞法界。一也及依彼習氣。以深淺義說。二種也。配在二三兩喩。長行釋初一云。一者寂靜法界身。以無分別智境故。如是諸佛法身。唯自內身能證。故言淸淨眞法界。經云。佛出不出。此常住不變。正

當體大義也。餘二在下。疏二。嚴蜂瞋使淳蜜說一味法者。經云。譬如淳蜜在巖樹中。無數羣蜂圍饒守護。時有一人巧智方便。先除彼蜂。乃取其蜜。隨意食用。惠及遠近。如是善男子。一切衆生有如來藏。如彼淳蜜在於巖樹。爲諸煩惱之所覆蔽。亦如彼蜜羣蜂守護。我以佛眼如實觀之。以善方便隨宜說法。滅除煩惱。開佛知見。普爲世間施作佛事。蜂喻瞋者。詳曰。蜂護蜜故。瞋螫一切人畜等也。如諸衆生。迷如來藏爲我。護我故瞋矣。即第七識中恒行我癡是也。論偈云。瞋恚心起時。生種種苦惱者。如執我故起惑造業。受六道生

死苦惱。然此偈前半云。羣蜂爲成蜜。瞋心齧諸華者。譯人誤也。以蜂齧華但爲成蜜。豈是爲瞋。瞋者但爲護蜜故蠆人耳。故佛性論云。如蜂若爲他所觸放毒蠆人。不爲齧華。如迷護我故瞋矣。蜜喻說一味法者。論前偈云。及依彼彼法身即第一中身。習氣以深一味也。種種也是此門。淺即後門義說。長行云。依眞如法身有彼說法。名爲習氣。彼說法者復二。一細一味二麁種種細者。所謂諸菩薩摩訶薩演說甚深秘蜜法藏以依第一義諦說故。此明眞法界身本有。常說稱性之德。廣如華嚴經說。故以淳蜜喻之。蜜唯淳甜一味。無種種也。種種是麤。在後門配。疏三。穅糩癡使粳米說種種法者。

經云。譬如粳米未離皮糩。貧愚輕賤謂爲可棄。除蕩

既精常為御用。如是善男子。我以佛眼觀諸眾生煩惱糠檜覆蔽如來無量知見故。以方便如應說法。令除煩惱淨一切智。糠喻癡者。偈云稻等內堅實外為皮糠覆。如是癡心纏不見內堅實。（此以糠檜不同華之榮萎可貪可厭。癡於心境無變改之相。唯能障覆爾。）論前段總釋上三云。世間貪等眾生身中所攝煩惱。能作不動地業行緣。成就色無色界果報。出世間智能斷。名為貪瞋癡使煩惱。米喻說種種法者。論次前云。麤者。所謂種種修多羅。（例祇夜等。此下須再詳畧之。）名字章句種種差別。以依世諦說故。故偈又云。如美蜜一味。微細法亦爾。（執指前門。）修多羅等說。如種

種異味。此以粳米可作種種般數飲食。兼假諸味資病。或益身損身。雖資益根大而速飢速飽。非長久堅實。不同淳蜜和補藥丸。固濟形命延年等。故有一味種種味之言也。然權教無別體性。亦但是眾生心真如之用大。故前偈說。但是法身習氣深淺之說。亦即華嚴眾生本來入相成道之意。疏四糞穢增上貪等。真金真如不變者。經云。譬如真金墮不淨處。論云糞穢義亦同矣。隱沒不現。經歷年載。真金不壞。而莫能知。有天眼者語眾人言。此不淨中有真金寶。汝等出之。隨意受用。如是善男子。不淨處者。無量煩惱是。真金寶者。如來藏是。有天眼者。諸如來是。是故如來廣為說法。令諸眾生除滅煩惱。悉成正覺。論云。糞穢喻增上貪等者。論釋云。又增上貪瞋癡。

衆生身中所攝煩惱能作福業罪業行緣但能成就欲界果報唯有不淨觀智能斷名爲增上對詳佛性論者上三種子今明麤顯現行發身口意造一切業故云增上。亦同起信中取著轉深增長見愛等言不淨觀者不淨是所觀之身故如糞穢不言觀智是不淨矣佛性論云淨潔金寶爲糞所塗違逆人心離欲人亦爾爲上心煩惱爲逆其意故偈云猶如臭穢糞智觀貪亦爾起欲心諸相結使如穢糞眞金喻眞如者偈云以性不改變即指上法身及說法之性在染在淨常不變也體本來清淨如眞金不變故說眞金喻長行云明彼眞如如來藏之性乃至邪聚衆生身中自性清淨心無異無別光明照了以離客塵諸煩惱故後時說言如來法身如是以眞金喻故

經云。如來以依自身根本清淨智故。知諸眾生有佛性中引地論云。宅下寶。亦云譬如彼地種種珍寶藏也。清淨身與如來無二無差別。故經偈云。善逝眼如是也。疏五。貧家根本無明寶藏法身佛性者。經云。譬如貧家有珍寶藏。寶不能言我在於此。既不自知。又無語者。不能開發此珍寶藏。一切眾生亦復如是。如來知見力無所畏。大法寶藏在其身中。不聞不知。耽惑五欲。輪轉生死。受苦無量。是故諸佛出興於世。為開身內如來法藏。彼卽信受淨一切智。普為眾生開如來藏無礙辨才。為大施主。如是善男子。我以佛眼觀諸眾生有如來藏。故為諸菩薩而說此法。貧家喻

根本無明者。論釋云。又阿羅漢身中所攝煩惱能作無漏諸業行緣。能生無垢意生身果報。凡夫亦同。但麤重所逼此相不顯。故就羅漢顯之。云貧家者。二乘之人。但免麤重熱惱等。而都未得諸佛菩薩無量福智功德寶藏。如世人清貧無事爲樂。不得名爲國王大臣長者。然雖未得寶藏。寶藏已有。不離身中。故云爾也。然剋體辨能藏寶藏者。乃是地也。故論上下之文。但皆云地藏。不云貧家。然根本無明三細之惑。無覆無記。未有能所愛惡之相。故如地也。不同華蜂之類。有愛憎等。故以此喻配無住地無明矣。此下五喻喻法身佛性等者。論於同次一科預釋以義勢聯綿故。今留待第九喻都釋。已具見經論之文。說則易解故。疏六菴羅見惑內實二身佛性者。經云。譬如菴羅果內實不毀壞種之於地成大樹王。如是善男子。我以佛眼

觀諸衆生。如來寶藏在無明㲉。猶如果種在於核內。善男子。彼如來藏清涼無熱。大智慧聚。妙寂常恒。名爲如來應供覺。善男子。如來如是觀衆生已爲菩薩摩訶薩淨佛智。故顯此義。菴羅喻見惑者。論云。凡夫身中所攝煩惱初出世間法智能斷。名爲見道所斷煩惱。故偈云。如子離皮穭。次第生芽等。見道斷煩惱次第生諸地。此喻意者。見道革凡成聖。聖智生成。住持一切功德。如菴羅皮謝實生芽莖枝葉華果故。內實喻二身佛性者。已如上說。餘亦皆爾。疏七弊物修惑金像法身者。經云。譬如有人。持眞金像行詣他國。經遊險路。懼遭劫奪。裹以弊物。令無識者。此人於

道忽便命終於是金像棄捐曠野行人賤踏咸謂不淨得天眼者見弊物中有眞金像卽爲出之一切禮敬如是善男子我見眾生種種煩惱長夜流轉生死無量如來妙藏在其身內儼然清淨如我無異是故佛爲眾生說法斷除煩惱淨如來智轉復化導一切眾生弊物喻修惑者復云聖人身中所攝煩惱如出世間法修道智能斷故偈云以害身見等攝取妙聖道修道斷煩惱故說弊壞衣疏八貧女不淨地地輪王報身者經云譬如女人貧賤醜陋眾人所惡而懷貴子當爲聖王王四天下此人不知經歷時節常作下賤

子想如是善男子如是觀察一切眾生輪轉生死受諸苦毒其身皆有如來寶藏如彼女人而不覺知是故如來普為說法言善男子莫自輕鄙汝等自身皆有佛性若勤精進滅眾過惡則受菩薩及佛尊號化導濟度無量眾生貧女喻不淨地垢者論云從初地至七地所攝煩惱也八地已上住地中修道智能斷偈云七地中諸垢猶如胎所纏遠離胎藏智無分別淳熟疏九焦模（淨地諸垢）鑄像（化身）者經云譬如鑄師鑄眞金像既鑄成已列置於地外現焦黑內像不變開模出像金色晃耀如是善男子如來觀察一切眾生佛

藏在身。衆相具足。如是觀已。廣爲顯說。彼諸衆生。得息清涼。以金剛慧。摧破煩惱。開淨佛身。焦模喻淨地垢者。復云。八地已上菩薩身中所攝煩惱。金剛三昧智能斷故。偈云。三地中諸垢。如泥模所罣。大智諸菩薩。金剛定智斷。此後五喻。上來但以法合貧家等。未合寶藏等。今當合之。論偈云。佛性有二種。一者如地藏。卽此第五喻也。二者如樹果。第六無始世界。在前來自性清淨心。修行無上道。通明萬行本具。卽論中本覺內熏之義。依二種佛性。五六之所喻也。得出三種身。七八九喻。依初譬喻故。寶藏知有出法身。萬德所依。如寶藏是依食身名家產萬事之所依也。依第二譬喻。菴羅知有二

佛身果生熟漸次等也。如下說。眞佛法身淨猶如眞金像。第七喻出鑛法身也。即五喻能成因性。此喻所成果相。故如金已成之像也。以性不改變攝功德實體。上釋證大法王位如轉輪聖王。第八喻報身也。即六喻能成二身因性。八九喻所成報化身相也。依止鑄像體有化佛像現。即第九法喻也。長行云餘五喻示現生彼三佛法身。以依自體性。如來之性。諸衆生藏。是故說一切衆生。有如來藏。以諸佛如來有三種身得名義故。此五種喻能作三種佛法身因以是義故。說如來性因。此中明性義以明因義。以是義故經中偈言。無始世來性。云云下各引此一段文以具釋。疏二含下。二釋含攝二。一體含用。謂體性含於相用。然

此含者。謂卽體之用。依於卽用之體。卽用之體。持於卽體之用。非如櫃等。盛貯於物。此乃如金含器之喻。謂純一之金。含於萬器緣會卽顯。亦如華嚴金師子章中之意。亦如明鏡含於萬像。故唯識說大圓鏡智相應心品。能現能生身土智影等。疏文亦下。二聖含凡。此是佛性論。如來藏品中文也。具云。所言藏者。一切衆生。悉在如來智內。故名爲藏。以如如智稱如如境。故一切衆生。決定無有出如如境者。普爲如來之所攝持。故名所藏。衆生爲如來藏。復有一義。兼疏中成三義。謂因含果。謂因地已攝果地一切功德。故。佛性論云。

藏者。一切過恒沙數功德住如來應得性時攝之已盡故。若至果時方言得性者此性便是無常何以故。非所得故。故知本有是故言常。疏三出下三釋出生。了達證入。即能出生者。諸教皆約登地證契法身方能修成種種報化功德妙用。疏十地論者彼論釋地義云。能生能持。又釋十地會主金剛藏云。藏即名堅。其猶樹藏謂如樹心堅密能生長枝葉華實也。地智亦爾能生無漏。云。疏此三下三配屬於中云剋體者。謂法身本無煩惱無能隱覆本具德用不待出生故云剋體。已上三段皆釋名竟。疏然約下四明行相二。一總疏然

眞下二。一別三。一眞妄開合。謂眞與妄各有開合。具如
起信論疏。疏初眞下二。一唯性。經論各有其二釋。義亦
在起信疏中。疏後生下三。唯相。於中初開。一爲二次
開二爲四也。無爲在生滅開者。準論生滅門中亦有
眞如。猶如濕中不必波動。波動中則必有濕。故知不
動亦在動中。然無爲法。唯是無漏。不善之法。唯是有
漏。善及有爲通漏無漏。又無爲不善。一向相非。善及
有爲。互通是非。疏此等下五明業用二。一標。疏初眞
下二。一釋二二。一不變。疏後生下二。一隨緣二二。一別二二。一染
緣起。疏二。一能。下二。一淨緣起。疏由後下二。一總二二。一以論

引經。即阿毘達摩經也。疏長行下。二以經勝鬘釋經阿毘達摩云。性者如來藏者。具云。所言性者如勝鬘經言。世尊。如來說如來藏者。是法界出世間法身藏。出世間上上藏。自性清淨法身藏。自性清淨如來藏故。疏是依下。彼論具引云。世尊。是故如來藏是依是持是建立。世尊。不離不離智。不斷不脫不異無為不思議佛法。世尊。亦有斷脫異外。離離智有為法亦依亦持亦建立依如來藏故。疏諸道者。生死六道也。證涅槃者。三乘道也。各依疏中引經配也。經文具云。依如來藏故有生死。依如來藏。故證涅槃。世尊。若無如來藏者。

不得厭苦。樂求涅槃。不欲涅槃不願涅槃故。此明何義。明如來藏究竟。如來法身不差別。眞如體相畢竟空。佛性體於一切時。一切衆生身處中皆無餘盡應知。此云何知。依法相知。是故經言。善男子。此法性法體性。自性常住。如來出世。若不出自性淸淨本來常住。一切衆生有如來藏。此明何義。依法性。依法體。依法相應。依法方便爲如是。爲不如是。不可思議。一切處依法。依法量。依法信得心定。彼不可分別爲實爲不實。唯依如來信。故偈言。唯依如來信。信於第一義。如無眼目者。不得見日輪。疏。旣諸下。六勸信。六。一明

應信言先須信解者寶性論中問曰眞如佛性如來藏義住無障礙究竟地菩薩第一聖人亦非境界以是一切智者境界故何故乃爲愚癡顛倒凡夫人說答曰以是義故略說四偈云處處經中說內外一切空有爲法如雲及如夢幻等此中何故說一切諸衆生皆有如來性而不說空寂釋曰此上猶是假立助成問意也下方正答云以有怯弱心輕慢諸衆生執著虛妄法謗眞如佛性計身我有人爲令如是等遠離五種過故說有佛性此四偈以十一偈略釋畧引八偈以衆生不聞不發菩提心或有怯弱者欺自身諸過未發菩提心生起欺慢

意見發菩提心。我勝彼菩薩。如是憍慢人。不起正智心。是虛妄分別。不知如實法。妄取眾生過。不知客染心。實無彼諸過。自性淨功德。以取虛妄過。不知實功德。是故不得生。自他平等慈。聞彼眞如性。起大勇猛力。及恭敬世尊。智慧及大悲。生增長五法。不退轉平等。無一切諸過。唯有諸功德。取一切眾生。如我身無異。速疾得成就。無上佛菩提。疏。離此者。三聖觀中說也。疏。故竄下。二證不信之損。疏。故勝下。三證信順之益。此同淨名觀身實相。觀佛亦然也。據此文意。反明若於在纏疑惑。則於出纏諸佛法身功德亦疑惑也。

疏。華嚴下四證諸行之本。然華嚴九會。初會是總是本。餘會是別是末。故此三昧是法根本。以三昧體是如來藏故。彼經云。爾時普賢菩薩摩訶薩於如來前常對佛故。坐蓮華藏師子之座。表所入定自性無染。含果法故。承佛神力入於三昧。心境冥故。名一切諸佛毘盧遮那如來藏身。光明徧照。即能觀大智如來藏身。即所觀深理。凡雖等有。佛智方照。又大智亦通本有。本有眞實識知徧照法界義故。顯於依正離如來藏。無別自體。故入此也。復有釋言。廣大生息。謂慈悲無邊爲廣。智慧無上爲大。生相已盡爲生息。萬德含攝。是謂藏身。即出纏法身爲也。約本性者。凡聖俱成藏識。包含種子。建立趣生爲廣。本覺理量。等佛名大。新新起故名生。染淨不能動爲息。在纏法身名藏。此下明體相用。有其六對也。普入一切佛平等性。即是如來藏故。入藏身即是已入佛平等性也。疏。然雖

下。五明難信之所以。如聞皇后懷帝王之胎。即無所疑。聞說貧醜女子懷轉輪王之孕。即前九喻中第八喻。則不肯信。又如愚癡孩稚見不對雜穢色相之摩尼。即信淨明。見現此等影像之時。即不肯信。疏。願諸下。六正勸令信。謂勸諸初心。上根人也。若下根即勸從小入大。如法華窮子等喻。待根熟方勸也。應捨難捨之妄心。難捨者。即五欲境。此對凡夫上根也。若漸機即二乘涅槃。為難捨也。求見難見之妙理。自心中一切功德妙義妙用等也。故勝鬘云。有二法難可了知。謂自性清淨心。彼心為煩惱所染。釋曰。自心及煩惱為二也。此二皆難矣。上來釋如來藏義已竟。然此經中標舉意者。約藏自性離有為相常住不變。以釋拂迹之由。即二種行相中真如門也。言如

來藏總標次二句空藏後三句不空藏也此下隨難
消釋疏釋上下二釋餘句二一釋空藏釋上彼知覺
者對上所知生死此名能知之智能教者計有生死
也能知者達無生死也疏不可智知兼上無起滅等
正同華嚴偈云能見（此云無知見也及上云彼知覺者猶如虛空也）及所見
（此云無起滅故上云知是空華）見者（上云知虛空者）悉除遣（總結上文）不壞於眞
法是名眞見者（同下如法界性等三句也）疏識智俱如下情盡理
現也俱如即無念無念自體本來自知不同分別故
云眞實也識者白淨眞識非賴耶等光明者知體顯
現離於癡暗也照者即此知見無邊際無處所故徧

也。從自體下。皆是起信正文。疏家躡上兩句釋空義。
次便指不空之體。生起下三句之義勢。故云爲下不
空等也。疏法界下。二釋不空藏。佛性法性者。彼論云。
在有情數中名爲佛性。在非情數中名爲法性。佛性
卽如來藏。故引此證。疏如云能造等者。楞伽起信寶
性等說。如來藏義。皆有此文。大同小異。疏二義者。如
來藏法界性也。別如疏釋也。一體之同者。經云。如來
法界性也。如卽同義。疏豈須等者。滅舊滅惑結拂所
知生死空也。添新生智結上拂能知等也。經標舉中
疏三。一然偈下。翻梵文。疏或爲下。二釋重頌意。此通

諸經。今經雖無鈍根而流傳末世不妨有也。意令總覽長行偈頌方解義理。然後隨力而唯誦偈諷之文。自記得長行之義。疏增明前說者。文相自顯。若通論諸經。更有六義。兼上成八。復有四義十義。皆如大疏所說。疏。然凡下。三長偈相對。經正陳中疏文敘意節經。如文可解。

圓覺經略疏之鈔卷第十二

音釋

儼 宜檢切 儼 矜莊貌 蠆 丑介切 毒虫也 垽 五靳切 澱也 音印